



论殷商时代的日祭及其相关问题^{*}

张玉金 朱添

摘要:依据殷墟甲骨文,“日”有祭名的用法。祭名“日”,应该是在白天进行祭祀的意思。“日”祭的对象主要是人鬼,有以下几类:一是先公,二是先王,三是先兄,四是先妣,五是先母,六是其他鬼神。有时对象是河,即河神。“日”祭的祭牲,有“牛”“羊”“羌”等。“日”祭的辅助祭仪,有“宾”“酌”“叙”“侑”等。祭名“日”还可以表示举行“日”祭的处所,这种“日”一般作介词“于”“自”的宾语,“于”“自”前的动词一般是运动动词,如“往”“各”“入”等。“各”后的介词“于”可以省略,即“各于日”可省略为“各日”,“各日”并不是落日的意思。卜辞中没有“日西”这样的短语,应释为“日凶”,“日”仍是表示举行日祭的场所,“凶”是“就”的意思。祭名“日”及其所在短语可以表示举行日祭的时间,可以出现在介词“于”之后,也可以出现在语气副词“衷”之后;还可以出现在表示祭祀礼仪的“遘”之后,“遘”与祭名“日”及其所在短语之间,可以用介词“于”,也可以不用。

关键词:甲骨文;殷商;日祭

中图分类号:H121;K892

文献标识码:A

文章编号:2095-5669(2025)06-0074-09

“日”作为祭名见于殷墟甲骨文,是理解殷商日间祭祀制度的关键。目前学界尚缺乏针对“日”祭的专门研究,其在祭祀体系中的定位、仪式构成及语义演变仍有待深入研究。利用殷墟甲骨文资料,可以对殷商时代祭名“日”的意义、日祭的祭祀对象、用牲、辅助祭仪等问题进行探究,并讨论祭名“日”表示处所和时间的用法。

一、祭名“日”的意义

殷墟甲骨文中“日”的义项如何?对此已有多位学者做过研究,依据时间顺序,表述如下:

徐中舒等认为“日”有下述一些义项(仅指

单音词“日”的义项,下同):一是指天体之日;二是白昼,与“夕”相对;三是纪时名词,指一天^①。赵诚认为有下述一些义项:一是祭祀对象,指日神,即太阳神;二是表示白天,与“夕”相对而言;三是相当于现在的一天,包括白天和夜晚在内的二十四小时^②。姚孝遂认为:一是指太阳,日月相对而言;二是指白天,日夕相对而言;三是一昼夜为一日^③。崔恒昇认为:一指天体之日;二是白天;三是指日神;四是祭祀名^④。刘兴隆认为:一是天体名,即日月之日;二是日神,即太阳神;三是祭名^⑤。陈年福认为:一是太阳;二是白天;三是一昼夜;四是天气;五是祭祀动词;六是日神^⑥。孟世凯认为:一是太阳;二是白天

收稿日期:2025-07-18

*基金项目:国家社会科学基金重大项目“基于主题分类的甲骨刻辞类纂与词典编纂及数据库建设”(23&ZD308)、古文字与中华文明传承发展工程规划项目“甲骨文字词合编”(G3021)。

作者简介:张玉金,男,辽宁师范大学特聘教授(辽宁大连 116081),复旦大学出土文献与古文字研究中心和“古文字与中华文明传承发展工程”协同攻关创新平台特聘研究员(上海 200433),主要从事出土文献语言学、古文字学和汉字学研究。朱添,男,辽宁师范大学文学院讲师(辽宁大连 116081),主要从事文字学、古籍整理研究。

(昼);三是纪时;四是祭祀日^⑦。赵伟认为:一是名词,指太阳;二指白昼,与“夕”相对;三指一昼夜;四是用于死者之名,表日辰义;五是祭祀动词;六是地名^⑧。郭旭东等认为:一是太阳,为本义;二是表示整个白天,即从日出到日落的整个白天;三是一天,相当于现在包括白天和晚上在内的一日的概念;四是祭祀动词^⑨。

由上述可见,有六位学者认为殷墟甲骨文中单用的“日”有祭名的用法,这种观点可信。

下面几例中的“日”都是祭名,用作动词,例如:

(1) 日于妣癸,其舌,王受祐?(合 27575)(无名)

(2) □□贞:日于祖乙,其乍豊?(合 32557)(历二)

(3) 甲申贞:小乙日,亡害?

丙戌贞:父丁日,亡害?(补 10460)(历二)

(4) 癸未卜,殷贞:翌甲申王宾上甲日?
王固(占)曰:吉,宾。允宾。

贞:翌甲申王勿宾上甲日?(合 1248 正)
(宾一)

上引例(1)中的“日于妣癸”,是说对妣癸举行日祭。例(2)中的“日于祖乙”,是说对祖乙举行日祭。例(3)中的“小乙日”是说小乙受日祭,“父丁日”是说父丁受日祭。例(4)中的“王宾上甲日”是说王为对上甲的日祭而举行迎导神灵的仪式。

到目前为止,未见到专门研究殷商时代“日”祭的论文,只有何靖在其论文《日字构形与商代日神崇拜及人头祭》中谈及殷墟卜辞中的日祭。何靖认为用于先祖的日祭,就单用的“日”而言,主要有三类:一是王宾先祖日,二是日于先祖,三是先祖日^⑩。这是可信的。但何文未讨论殷商时代日祭的祭祀对象、用牲、辅助祭仪等问题,他对祭名“日”意义的观点可以商榷,故有必要对殷商时代的日祭问题进行专门的研讨。

用作祭名的“日”,其意义主要有两种说法:

一是祭祀。没有作具体的解释,如崔恒昇训为祭祀名^⑪,刘兴隆解释为祭名^⑫,陈年福解释为祭祀动词^⑬,孟世凯也解释为祭祀名^⑭,赵伟和郭旭东说用为祭祀动词^⑮。

二是人头祭。何靖认为甲骨文的“日”字取象于商器夔纹与饕餮纹的目形,从商代图案与甲骨文结构看,目可以表示头部。当时向日神献祭人头,所献的人头被神化为日神的象征品、替代物。甲骨文“日”字在卜辞中表示的应该就是进献给上帝——日神的人头,也表示上帝——日神。卜辞中的日祭,就是人头祭^⑯。

把“日”训为祭祀虽然不错,但是过于笼统,没有回答具体是什么祭祀。第二种说法,认为甲骨文中的“日”取象于夔纹与饕餮纹之目形,盖不可从。甲骨文中的“日”是象太阳之形。王襄说:“日寅父癸敦作𠂇,日父乙爵作𠂇,皆象日形兼象其光之辐射,○与·为光之聚点,一与丨,其变形……殷契日之初文,象日之圆形,而无辐射之光,因契文用刀笔书,圆画匪易,渐变为有角之形,更变为四方之形,不规则之圆形,椭圆形。”^[1]既然“日”本象太阳之形,那么训“日”祭为人头祭,则不可信从。

在上古时代,有些祭名是因举行的时间而被命名的,如“夕”和“朝”。在先秦古文献中,“夕”有夕时祭祀的意思,“朝”有早晨祭祀的意思。《国语·周语上》云:“古者,先王既有天下,又崇立上帝、明神而敬事之,于是乎有朝日、夕月,以教民事君。”韦昭注:“礼,天子以春分朝日,秋分夕月,拜日于东门之外,然则夕月在西门之外。”^[2]《周礼·春官·典瑞》云:“搢大圭、执镇圭,缫藉五采五就,以朝日。”郑玄注:“天子常春分朝日,秋分夕月。”^[3]由上述看来,在先秦古文献中,“夕”可用作祭祀动词,祭祀的对象是月,举行的季节是秋分,举行的时间是晚上,举行的地点在西门之外。“朝”也可用作祭祀动词,祭祀的对象是日,举行的时间是早上,举行的季节是春分,举行的地点是东门之外。

“夕”的祭祀动词用法,在甲骨文中也可以看到,例如:

丙寅卜,贞:其夕于父丁?(前一·二六·三)

乙未卜:夕于丁宰?(合 39956)

对于上引前例,赵诚解释说:“卜辞用作祭名,似为于夜间进行的祭礼。”^[4]赵诚的解释应该是正确的。当然,甲骨文中的祭祀动词“夕”和先秦古文献中的祭祀动词“夕”是有同有异

的。同的是都在晚上进行,异的是祭祀的对象、季节和地点。

甲骨文中的祭祀动词“日”,应该与甲骨文中的祭祀动词“夕”类似,是因举行的时间而得名的祭祀。“夕”作为时间名词,有夜晚的意思;作为祭祀动词,是指夜间进行的祭祀。“日”作为时间名词,有白昼的意思,与“夕”相对;而作为祭祀动词,是指在白昼举行的祭祀。而殷商时代日祭的祭祀对象、用牲、辅助祭仪等都有殷商时代的特点,详见下文。

在传世文献中,“日”没有祭名的用法。在《汉语大字典》《汉语大词典》中,“日”字条下都没有这个义项。甲骨文中“日”的祭名用例,可补充两本工具书义项的不足。

二、“日”祭的祭祀对象

“日”祭的祭祀对象是殷商时代人们心目中的鬼神。当时的鬼神世界是由天神、地祇和人鬼所组成的。全面考察相关卜辞,可知当时的日祭基本上都是对人鬼举行的。“日”祭的对象有以下几类。

(一)先公

“日”祭的先公有上甲、三报、报丁、示癸等。例如:

(5)贞:宾上甲日?

又[宾]? (合 1248 反) (宾一)

(6) □其弗宾三报日,其汎[用]? (合 27084) (无名)

(7) 癸亥卜,大贞:王宾示癸日,亡尤? (合 22716) (出二)

(8) 甲寅贞:伊岁,遘报丁日? (屯 1110) (历二)

关于上引例(5)“宾上甲日”中的“日”,过去有三种说法:一是指日神,如艾兰认为例(5)是太阳跟祖先合祭,其中“日”不仅指太阳,也指天干的分类,包括当天的太阳和属于“甲”的祖先^⑩;二是指日子,如蔡哲茂认为“翌甲申王宾上甲日”是卜问明天甲申日作为宾上甲的日子,是否吉利^⑪;三是指祭名,如何婧认为“王宾羌甲日”中的“日”是祭名^⑫。上引三说,当以第三说为是,张玉金指出,在卜辞中的“王宾+祖先名”之

后,都是祭名,如“甲午卜,尹贞:王宾上甲𠂇,亡囧?”(合 22628)、“乙亥卜,尹贞:王宾大乙祭,亡囧?”(合 22630)、“乙丑卜,旅贞:王宾报乙𠂇,亡尤? 才十月。”(合 22688),例(5)中的“日”应该与前引三例中的“𠂇”“祭”“𠂇”一样是祭名。“宾上甲日”是说为对上甲的日祭举行迎神仪式。例(6)中的“三报”,指报乙、报丙、报丁三位先公,“弗宾三报日”是说没有为对报乙、报丙、报丁的日祭举行迎神仪式。例(7)中的“王宾示癸日”是说王为对示癸的日祭举行迎神仪式^⑬。例(8)中的“遘”是指迎遇鬼神的仪式,“遘报丁日”是说在报丁受日祭时举行遘礼^⑭。

(二)先王

“日”祭的先王有大乙、成、大丁、大甲、大庚、小甲、中丁、祖乙、小祖乙、祖辛、羌甲、祖丁、小乙、父乙、父己、父甲、父丁等。例如:

(9) 甲子贞:大乙日,亡害? (合 32428)

(历二)

(10) 甲午卜,争贞:王宾成日? (合 1248) (宾一)

(11) 甲寅贞:伊岁,遘大丁日? (屯 1110) (历二)

(12) 癸卯贞:大甲日,不雨?

其雨? (怀 1601) (历二)

(13) 庚申卜,壹贞:王宾大庚日? (合 27166) (何一)

(14) 癸亥卜:小甲日,重挾𦨇示, [不] 乍尤? (合 26974) (无名)

(15) 中丁日,亡害? (合 32500) (历草)

(16) □□贞:日于祖乙,其乍豈? (合 32557) (历二)

(17) □寅贞:祖辛日,遘□? (爱 181) (历二)

(18) 甲戌[贞]:小祖乙日 □二牛? (合 32599) (历一)

(19) 贞:王宾羌甲日?

贞:勿宾羌甲日? (合 10049) (宾一)

(20) 丁巳卜:祖丁日,不遘雨? 吉。兹用。不雨。 (屯 763) (无名)

(21) 甲辰贞:小乙日,亡害? (合 32625) (历二)

(22) 甲戌卜,寅贞:其丽父乙日于大

- 庚,告于□宰?(合 1487)(宾三)
 (23) 丁卯贞:父丁日,启?(合 33990)
 (历二)
 (24) 贞:其侑日父己?(合 26899)(无名)
 (25) □贞:日于父甲□[羌],王受祐?
 (合 27463)(事何)

上引例(9)中的“大乙”,就是示癸之子,商王朝的开国之王成汤。“先王+日”类型中的“日”也有三种说法:一是指日神,采用这种说法,就要认为是在“大乙日”之前省略了“王宾”,或者认为是名词谓语句。二是指日子,如蔡哲茂认为“父丁日”之前是省略了“王宾”²。三是指祭名,如何婧认为“大乙日”中的“日”是祭名,不认为有省略³。上引三说,仍以第三说为是。在卜辞中“祖先名+祭名”可以自成一小句,如“甲戌贞:小乙祭,亡害?”(合 32544)、“丙子贞:父丁夕?”(合 32690)、“庚寅卜,太:示壬岁,一牛?”(合 19813 反)例(9)中的“日”应该与前引三例中的“祭”“夕”“岁”一样是祭名。“大乙日”就是大乙受日祭的意思。

例(10)中的“成”也是指成汤,是“大乙”的别称。“王宾成日”是说王为对大乙的日祭而举行迎神仪式。例(11)中的“大丁”是大乙之子,“遘大丁日”是说在大丁受日祭时举行迎遇神灵的礼仪。例(12)中的“大甲”应是大丁之子。例(13)中的“大庚”是大甲之子。例(14)中的“小甲”是大甲之子,大庚之弟。例(15)中的“中丁”是大庚之孙,大戊之子。

例(16)中的“祖乙”是中丁之子。“日于祖乙”是“祭名+于+祖先名”的结构,这类例子比较常见,例如:“丙午卜,行贞:翼丁未祭于中丁,亡害?”(合 22863)、“丙申卜,行贞:翼丁酉夕于中丁,亡害?才十二月。”(合 22856)“丙申卜,行贞:翼丁酉酉于祖丁,亡害?”(合 23004)“丁卯卜,旅贞:其雠于小丁?四月。”(合 22848)由上引这些例子来看,“日于祖乙”中的“日”应该跟上引例子中的“祭”“夕”“酉”“雠”一样是祭名。“祭名+于+祖先名”的结构和“祖先名+祭名”结构具有变换关系,可以相互转化,如例(16)中的“日于祖乙”可以变换为“祖乙日”(合 32556),其中的“日”都是祭名。

例(17)中的“祖辛”,是祖乙之子。例(19)

中的“羌甲”是祖乙之子,祖辛之弟。例(20)中的“祖丁”是祖辛之子。例(18)中的“小祖乙”应是小乙,是祖丁之子,武丁之父。例(21)中的“小乙”是祖丁之子,武丁之父。例(22)中的“父乙”,也应指小乙。“丽”或释为“竟”,有合并的意思。“其丽父乙日于大庚”是说把对父乙的日祭合并到大庚的(日祭)之中。例(23)中的“父丁”应是指武丁。例(24)中的“父己”应是指武丁之子祖己。“侑日父己”是说为日祭父己而举行侑祭。例(25)中的“父甲”应是指武丁之子祖甲。

(三)先兄

- (26)庚子卜,贞:王宾兄庚日,亡尤?
 □□卜, [贞:王宾]□, 亡[尤]? (合 25248)(出二)

上引一例中的“兄庚”,是武丁之子,商王祖甲之兄祖庚。“王宾兄庚日”是说王为对兄庚的日祭举行迎导神灵仪式,先把兄庚的神灵迎来再举行日祭。

(四)先妣

- (27)庚辰卜,□贞,王[宾]示壬奭妣庚日, [亡尤]? (合 23305)(出二)

- (28)壬寅[卜,大]贞:王[宾]大戊奭妣壬日,亡[尤]? (合 23317)(出二)

- (29)[庚]午卜,旅[贞:王]宾妣庚日, [亡]尤? 三月。(合 23353)(出二)

- (30) □王宾妣辛日,有[正]? (合 27561)(何一)

- (31) 日于妣癸,其吉,王受祐? (合 27575)(无名)

上引例(27)和例(28)中的“奭”,或释为“爽”,或释为“赫”,或释为“奭”,或释为“后”,或释为“夹”,或释为“栗”,释字虽不同,但是大都认为它是配偶之义。例(27)中的“示壬奭妣庚”,是一个同位短语,意即先公示壬的配偶妣庚。例(28)中的“大戊奭妣壬”,意即先王大戊的配偶妣壬。例(29)中的“妣庚”,是指商先公先王的配偶。由卜辞来看,除“示壬”的配偶叫“妣庚”外,“羌甲”的配偶、“小乙”的配偶、“大庚”的配偶、“祖乙”的配偶、“祖辛”的配偶都有叫“妣庚”的。例(30)中的“妣辛”,可能指大甲的配偶,也可能是武丁的配偶,还可以是祖丁的配偶,康丁的配偶。例(31)中的“妣癸”可能指

中丁的配偶,也可能是祖丁的配偶,还可以是武丁的配偶。

(五)先母

(32) □□卜,王宾母戊日□?(合27588)(无名)

(33)辛巳卜:母癸其日?

弔日?(合26995)(无名)

上引两例中的“母戊”“母癸”是廪辛、康丁对其母辈的称谓。例(32)中的“王宾母戊日”是说王为对母戊的日祭举行迎导神灵的仪式。例(33)是一组对贞卜辞,是卜问母癸是应该受日祭呢,还是不宜受日祭呢?

(六)其他

(34)丁巳卜:𠂇岁,其至伊尹日?(合27654)(无名)

(35)丙申卜,出贞:乍小辞日,亥癸?八月。(合23712)(出一)

(36)丁丑卜,寅贞:亥河日弔?

贞:亥上甲日弔?(合1182)(宾三)

上引例(34)中的“伊尹”是指商王朝开国功臣,死后受到祭祀。由卜辞看来,伊尹与先公、先王同祀,祭祀先臣以伊尹为首。“𠂇岁,其至伊尹日”,是说𠂇岁祭要进行到伊尹受日祭时。例(35)中的“小辞”,按照孟世凯的说法,是一个人名,是武丁王朝一位王室的重要成员。他死后受到祭祀。“乍小辞日”是说进行对小辞的日祭^②。例(36)中的“河”应指黄河之神,应属于地祇。日祭一般都是对人鬼举行,此是唯一例外。“弔”是表示祭仪的动词。这是一组选贞卜辞,是卜问:是在河神受日祭时举行“弔”礼呢,还是在上甲受日祭时举行“弔”礼呢?

三、“日”祭的用牲

“日”祭时使用的祭牲,有“牛”“羊”“羌”等。例如:

(37)贞:成日二牛?

贞:成日三牛?(合1354)(宾三)

(38)甲戌[贞]:小祖乙日□二牛?(合32599)(历一)

(39)辛未卜,内贞:日,亥羊?六月。(合14732)(宾一)

(40)□贞:日于父甲□[羌],王受祐?

(合27463)(事何)

上引例(37)中的“成”,前面说过,就指商王朝开国之王成汤,也叫“大乙”。这是卜问:是用两头牛日祭成汤呢,还是用三头牛日祭成汤呢?例(38)应是卜问用两头牛日祭小祖乙(即“小乙”)好不好。例(39)中的“日,亥羊?”是卜问:将要日祭了,应该用羊吗?例(40)是卜问:用羌俘日祭父甲,王会否受到祐助?

四、“日”祭的辅助祭仪

在殷商时代,当“日”祭作为主祭祀举行时,还可以为其举行一些辅助祭仪,这主要有“宾”“酓”“叙”“侑”等。例如:

(41)[壬]子卜,旅贞:王宾日,不雨?

(合22539)(出二)

(42)□其酓日于祖丁,秦右宗?兹用。(合27315)(无名)

(43)丙子卜,即贞:王宾日叙,亡尤?(合25247)(出二)

(44)庚辰卜,贞:王宾妣庚日叙,亡尤?(合23351)(出二)

(45)贞:其侑日父己?(合26899)(无名)

(46)亥己侑日?兹用。(合29700)(无名)

上引例(41)“王宾日”中的“日”,胡厚宣、陈梦家、何靖都认为这种“日”是指日神,“王宾日”即王傧日神之意^②。蔡哲茂则认为“王宾日”是王宾祖先之日的省略,其中的“日”是日子的意思^③。上引两说应不可从。“王宾日”中的“日”应该是祭祀名。在甲骨文中常见“王宾+祭祀名”的例子,而没有“王宾+鬼神名”的例子^④,也就是说,如果“王宾”后只有一个词,这个词应该都是祭祀动词。例如“丁亥卜,贞:王宾裸,亡害?”(合25)、“王宾鬯?”(合5202),“王宾日”中的“日”应该跟“裸”“鬯”一样是祭名。“王宾日”是说王为日祭举行迎神仪式,“宾”是“日”的辅助祭仪。这样的例子常见,如前引的例(4)、例(5)、例(6)、例(7)、例(10)、例(13)、例(19)、例(26)、例(27)、例(28)、例(29)、例(30)、例(32)等。

例(42)中的“酓”是常作为其他祭祀的辅助

祭祀而举行的。“酓”字从酉从彑，“酉”像酒坛子，而“彑”像酒的香味^②。“酓”表示用酒的香味祭祀。请看下例：

庚彑伐先酓？兹用。

彑伐，庚今日甲酓？

于乙卯酓彑伐？(合 32252)(历二)

第一条卜辞中的“庚彑伐先酓”，是“庚+O+先+V”的句式，宾语“彑伐”前置于动词“酓”，又在宾语前加焦点标记“庚”，这是说为“彑伐”祭先举行酓祭。“兹用”表明这条占卜被采用了。第二、三条卜辞是一组选贞卜辞，是在确定将要为“彑伐”祭先举行酓祭之后，卜问进行的时间。第二条卜辞卜问：将要彑伐祭了，要在今天即甲日为之举行酓祭吗？第三条卜辞卜问：到乙卯日要为“彑伐”祭举行酓祭吗？第三条卜辞中的“酓彑伐”是“V+O”结构，“彑伐”是“酓”的为动宾语。据此来看例(42)中的“酓日于祖丁”，也应该看成“V+O”结构，“日于祖丁”是“酓”的为动宾语，这是说为日祭祖丁而举行酓祭，“酓”是“日”祭的辅助祭祀。

例(43)、例(44)中的“叙”祭也应是“日”祭的辅助祭祀。对于例(43)中的“王宾日叙”，胡厚宣断句为：“丙子卜即，贞王宾日，叙亡尤。”陈梦家断句为：“丙子卜即贞王宾日，叙亡尤。”何靖则不加标点断句为：“丙子卜即贞王宾日叙亡尤。”^②常玉芝断句为：“丙子卜，即贞：王宾日叙，亡尤。”^③蔡哲茂断句释文为：“丙子卜，即贞：王宾日，叙，亡尤。”^④依据张玉金对卜辞宾字句的研究，这条卜辞的正确释文和标点应该是：“丙子卜，即贞：王宾日叙，亡尤？”^⑤对于“王宾日叙”中“日”的意义，过去主要有两种训释，一是指日神^⑥，如胡厚宣、陈梦家、何靖等；二是指日子^⑦，如蔡哲茂等。以上两说均不可从，“王宾日叙”中的“日”应该是祭名。在甲骨卜辞中，“王宾”和“叙”之间是可以出现祭名的，例如：

庚申卜，尹贞：王宾岁叙，亡吝？(合 22735)(出二)

上例“王宾”和“叙”之间就出现祭名“岁”，其中的“岁叙”，意即岁之叙，是指为岁祭举行的叙祭(叙祭是岁祭的辅助祭仪)。又如：

乙亥卜，行贞：王宾岁宰叙，亡吝？(合 23118)(出二)

上例中的“岁宰叙”，意即“岁宰之叙”，是指为用圈养牛的岁祭而举行叙祭。再如：

丁亥卜，渢贞：王宾祖丁岁，亡吝？十月。

丁亥卜，渢贞：王宾叙，亡吝？(合 23033)(出二)

这是两条卜辞，第二条卜辞中的“叙”祭，其实就是为第一条卜辞中的“祖丁岁”而举行的。上引第二条卜辞也可以说成“王宾祖丁岁叙”。类似的例子如：

癸卯卜，[旅]贞：王宾父丁岁叙，亡吝？(合 23205)

例(44)中的“王宾妣庚日叙”和《合》23205“王宾父丁岁叙”是一样的结构，“王宾父丁岁叙”是说王为“父丁岁”之叙祭而举行迎神仪式，“父丁岁叙”意即为对父丁之岁祭而举行的叙祭；同样，“王宾妣庚日叙”意即王为“妣庚日”之叙祭而举行迎神仪式，其中“妣庚日叙”，意即为对妣庚的日祭而进行的叙祭，“叙”祭是日祭的辅助仪式。

例(45)、例(46)中的“侑”祭应该是“日”祭的辅助祭仪。在甲骨文中，“侑”可作“岁”祭的辅助祭仪，例如：

癸巳卜，贞：侑上甲岁？

弱侑岁？(屯 1116)(历二)

辛酉贞：于来丁卯侑父丁岁？(屯 723)(历二)

辛亥贞：壬子侑多公岁？(补 10429 乙)(历二)

上引第一例的“侑上甲岁”，应该是为对上甲的岁祭而举行侑祭，“侑”祭是“岁”祭的辅助祭仪。“弱侑岁”中的“侑岁”，也是为岁祭举行“侑”祭的意思，两者之间并不是并列关系。上引第二例中的“侑父丁岁”、第三例中的“侑多公岁”跟第一例“侑上甲岁”是一样的结构，可见“侑”祭是“岁”祭的辅助祭仪。

由例(45)、例(46)来看，“侑”祭也应该是“日”祭的辅助祭仪。例(45)中的“侑日父己”是说为日祭父己而举行侑祭，例(46)中的“侑日”是说为日祭而举行侑祭，可见侑祭也是日祭的辅助祭仪。对于例(46)，常玉芝曾做过分析，“寅己又日”即是问在己日举行“又(侑)”祭日神

的祭祀可以吗^⑤？此说应不可从。两例中的“侑日”应该是同义的（都是无名类卜辞），例（45）的“日”后出现了祭祀对象“父己”名，这里的“日”显然是祭祀动词名，“日”是祭名，例（46）中的“日”亦然，只是“日”后没有出现祖先名。

五、祭名“日”表处所和时间

祭名“日”在具体的语境中，有时并不表示祭祀，而是表示举行日祭的场所或举行日祭的时间。

（一）祭名“日”表示处所

祭祀动词有时并不表示祭祀，而是表示举行这种祭祀的场所^⑥。作为祭名的“日”也可以表示处所，例如：

（47）己巳卜，何贞：王往于日，不遘雨；
奉，贞吉？允雨，不遘。四月。（补9539）（事何）

（48）辛巳卜，何贞：王往于日□遘□？
(合27775)（事何）

（49）兄辛岁，贞郊各于日敝？（合27625）（历无）

（50）郊各日，王受祐？（合29802）（无名）

（51）旦其敝煮，迺各日，有正？（合31116）（无名）

（52）于入自日酢，王受祐？
于入自夕裸酢，王受祐？（屯2483）（无名）

（53）贞日[敝]？
于入自日西□？（合29713）（无名）

上引例（47）中的“王往于日，不遘雨”是卜问：王前往日祭的场所，会不会遇到雨。“日”表示举行日祭的场所。例（48）同此，只是“王往于日”之后有残缺。例（49）中的“各”读为“格”，是“来、至”的意思。“各于日”是指来到了举行日祭的场所。“郊”读为“比”，是介词，是等到的意思，“各于日”作“比”的宾语。“郊”前的“贞”是语句焦点的标记。“贞郊各于日敝”是说等到来到日祭场所时举行敝祭。把例（50）中的“郊各日”与例（49）中的“郊各于日”相比较，应知例（50）中的“各日”是“各于日”的省略，“郊各日”是省略了谓语中心。例（50）是卜问：等到来到日祭场

所时做某事，王会受到祐助吗？例（51）中的“各日”不是作介词的宾语，而是自成一个小句，它跟例（50）中的“各日”是一个意思。例（51）是说，早晨若举行“敝煮”祭，然后前往日祭场所，适宜吗？对于卜辞中的“各日”，陈梦家、赵诚都训为“落日”，但是“各日”和“入日”如何区别？赵诚说要待考。刘兴隆也认为“各日”即“落日”^⑦。这种说法不可信。卜辞中的“各日”义同于“各于日”，即来到日祭场所的意思。例（52）中的“入自日”是说从日祭的场所进入的意思。“入自日”做介词“于”的宾语，整个介宾短语的意思是到从日祭场所进入时。“于入自日”这个介宾短语作状语，谓语中心是“酢”。第二条卜辞中的“入自夕裸”，是说自“夕裸”祭场所进入，“夕裸”是晚上举行裸祭。例（52）是卜问进行酢祭的时间，是到“入自日”时酢祭好，还是到“入自夕裸”时酢祭好。例（53）中的“入自日”跟例（52）中的“入自日”是一样的结构，同样的意义，都是讲从日祭场所进入，“西”其实应该释为“凶”，读为“斯”，是“就”的意思。例（52）卜问举行敝祭的时间：在举行日祭时敝祭好，还是到从日祭场所进入后就进行敝祭好。对例（53），宋镇豪认为其中的“入”是指敝祭时的行为，“日”与“日西”对文，“日”是白天，“日西”是以方位记时，指太阳西入时，这是以太阳西落的周日视运动为依据^⑧。宋先生的说法可以商榷。

（二）祭名“日”表时间

上引例（53）中“入自日”的“日”是表示处所的，而“贞日[敝]”中的“日”则是表示时间的。类似的例子还有不少。例如：

（54）气日酢？
于日律酢？（屯2366）（历二）

（55）贞：于既日？二月。（合22859）（出二）

（56）□既于寅，贞今羌甲日鼎？（合27258）（无名）

（57）贞：寅上甲日祈？/丁丑卜，寅贞：
寅河日祈？（合1182）（宾三）

（58）贞：寅小乙日祷，王受[祐]？（合27094）（无名）

（59）甲寅贞：伊岁，遘报丁日？/甲寅
贞：伊岁，遘大丁日？（屯1110）（历二）

(60) 乙酉卜, 何贞: 祖丁禴, 其遘于日?(合27282)(何一)

上引例(54)中的“气”, 可读为“汔”。《诗经·大雅·民劳》: “民亦劳止, 氓可小康。” 郑玄笺: “汔, 几也。”^[5]例中的“日”是表示举行日祭的时间。“禴”义同于“卒”。这对卜辞卜问: 是将近日祭时飮祭呢, 还是到日祭结束时飮祭呢? 例(55)“于既日”是介宾短语, 其后省略了谓语中心词。这是卜问: 到结束日祭时做某事好呢? 例(56)中的“羌甲日”也是表示时间的, 尤其能说明问题的是, 在“羌甲日”之前还有时间名词“今”, “今羌甲日鼎”是说在今天羌甲受日祭时举行“鼎”祭。卜辞中的“鼎”可表祭仪, 用作动词, 如: “王其鼎, 有大雨?”(合30013)例(57)中的“弜”, 从弓从斤, 姚孝遂认为在卜辞中可训为人名或祭名, 作祭名时是动词^[6]。例(57)是卜问: 是在上甲受日祭时举行“弜”祭呢, 还是在河神受日祭时举行“弜”祭呢? 例(58)中的“小乙日”也是表示时间的, 这是卜问: 若在小乙受日祭时举行祷祭, 王会受到佑助吗? 例(59)中的“遘”, 表示迎遇鬼神的仪式, 是为其他祭祀而举行的辅助祭仪。此例中的“遘”是为“伊岁”祭而举行的, “遘”后的“报丁日”“大丁日”都是表示时间的。例(59)卜问: 将对伊举行岁祭了, 是在报丁受日祭时举行遘礼呢, 还是在大丁受日祭时举行遘礼呢? 例(60)很说明问题, 其中的“遘”是为“祖丁禴”而举行的, “日”表示举行“遘”礼的时间, 在“日”前有介词“于”, 是到的意思。“遘于日”就是到日祭时举行遘礼。

结 语

甲骨文中的“日”字像太阳之形。作为祭名的“日”, 应该是在白天进行祭祀的意思, 跟作为祭名的“夕”意思相反, 祭名“夕”是在夜间进行祭祀的意思。

“日”祭的对象主要是人鬼。主要有以下几类, 一是先公, 有上甲、报丁、三报、示癸等; 二是先王, 有大乙、成、大丁、大甲、大庚、小甲、中丁、祖乙、小祖乙、祖辛、羌甲、祖丁、小乙、父乙、父己、父甲、父丁等; 三是先兄, 有兄庚; 四是先妣, 有示壬、妣庚、大戊、妣壬、妣庚、妣辛、妣癸

等; 五是先母, 有母戊、母癸等; 六是其他, 有伊尹、小辞等。有时是河, 河指河神, 属于地祇。

“日”祭的祭牲, 有“牛”“羊”“羌”等。

“日”祭的辅助祭仪, 有“宾”“飮”“叙”“侑”等。

祭名“日”还可以表示举行“日”祭的处所, 这种“日”一般作介词“于”“自”的宾语, “于”“自”前的动词一般是运动动词, 如“往”“各”“入”等。“各”后的介词“于”可以省略, 即“各于日”可省略为“各日”, “各日”并不是落日的意思。卜辞中没有“日西”这样的短语, 准确地说应释为“日凶”, “日”仍是表示举行日祭的场所, “凶”是“就”的意思。

祭名“日”及其所在短语可以表示举行日祭的时间, 可以出现在介词“于”之后, 也可以出现在语气副词“今”之后, 还可以出现在表示祭祀礼仪的“遘”之后, “遘”与祭名“日”及其所在短语之间, 可以用介词“于”, 也可以不用。

总之, “日神”意义的“日”和祭祀意义的“日”, 两者字形虽然相同, 但区分明确, 并不相混, 不会出现下面的情况: 日字既表示祭法, 又表示献祭的对象——日神。

注释

- ①徐中舒主编:《甲骨文字典》, 四川辞书出版社1989年版, 第719—721页。②赵诚:《甲骨文简明词典——卜辞分类读本》, 中华书局2009年版, 第4页, 第262页。③于省吾主编:《甲骨文字诂林》第二册, 中华书局1996年版, 第1090—1095页。④⑪崔恒昇:《简明甲骨文词典》, 安徽教育出版社2001年版, 第100页。⑤⑫刘兴隆:《新编甲骨文字典》, 国际文化出版公司2005年版, 第382页。⑥⑬陈年福:《甲骨文词义论稿》, 上海古籍出版社2007年版, 第166页。⑦⑭孟世凯:《甲骨学辞典》, 上海人民出版社2009年版, 第136页。⑧⑯赵伟:《殷墟甲骨语词汇释》, 河南大学博士学位论文, 2018年, 第322—323页。⑨郭旭东、张源心、张坚主编:《殷墟甲骨学大辞典》, 中国社会科学出版社2020年版, 第75页, 第462页。⑩⑯⑫何靖:《日字构形与商代日神崇拜及人头祭》, 《四川大学学报(哲学社会科学版)》1993年第3期。⑮赵伟:《殷墟甲骨语词汇释》, 河南大学博士学位论文, 2018年, 第322页。郭旭东、张源心、张坚主编:《殷墟甲骨学大辞典》, 第75页, 第462页。⑰[美]艾兰著、汪涛译:《龟之谜——商代神话、祭祀、艺

术和宇宙观研究》,商务印书馆2010版,第68页。⑯⑰⑱⑲蔡哲茂:《殷卜辞“王宾日”再辨析》,载《甲骨文与殷商史》第七辑,宋镇豪主编,上海古籍出版社2017版,第93—112页。⑳㉑张玉金:《宾字句的句法结构》,《古汉语研究》1993年第2期。㉒张玉金:《甲骨卜辞语法研究》,广东高等教育出版社2002年版,第93—115页。㉓孟世凯:《甲骨学辞典》,上海人民出版社2009年版,第82页。㉔㉕㉖胡厚宣:《殷代之天神崇拜》,载《甲骨学商史论丛初集》第2册,成都齐鲁大学国学研究所专刊1944年版,第301—302页。陈梦家:《殷虚卜辞综述》,科学出版社1956年版,573—574页。何靖:《日字构形与商代日神崇拜及人头祭》,《四川大学学报(哲学社会科学版)》1993年第3期。㉗张玉金:《宾字句的句法结构》,《古汉语研究》1993年第2期。㉘张玉金:《释殷墟甲骨文中的“酚”》,载《古文字研究》(第三十四辑),中华书局2022年版。㉙㉚常玉芝:《商代日神(东、西方神,东、西母)崇拜》,《晋阳学刊》2010年第6期。㉛张玉金:《论殷墟甲骨文非处所词语的处所化》,《古

汉语研究》2021年第2期。㉕陈梦家:《殷虚卜辞综述》,科学出版社1956年版,第573页。赵诚:《甲骨文简明词典——卜辞分类读本》,中华书局2009年版,第4页。刘兴隆:《新编甲骨文字典》,国际文化出版公司2005年版,第382页。㉗宋镇豪:《甲骨文“出日”、“入日”考》,《出土文献研究》,中华书局1985年版,第35—40页。㉙于省吾主编:《甲骨文字诂林》第三册,中华书局1996年版,第2622页。

参考文献

- [1]于省吾.甲骨文字诂林:第2册[M].北京:中华书局,1996:1089.
- [2]左丘明.国语[M].韦昭,注.胡文波,校点.上海:上海古籍出版社,2015:25.
- [3]十三经注疏:周礼注疏[M].郑玄,注.贾公彦,疏.彭林,点校.上海:上海古籍出版社,2010:765.
- [4]赵诚.甲骨文简明词典:卜辞分类读本[M].北京:中华书局,2009:236.
- [5]马瑞辰.毛诗传笺通释[M].陈金生,点校.北京:中华书局,2015:918.

On the “Ri” (日) Sacrifices and Related Issues in the Shang Dynasty

Zhang Yujin, Zhu Tian

Abstract: According to the oracle bone inscriptions from the Yin Ruins, the character “Ri” (日) functions as a sacrificial name, referring to rituals conducted during the day. The primary objects of the “Ri” sacrifices are ghosts and ancestral spirits, categorized as follows: first, the deceased father; second, the deceased kings; third, the deceased elder brothers; fourth, the female ancestors; fifth, the deceased mothers; sixth, other ghosts and gods. In some cases, the river deity is also the sacrificial object. The sacrificial animals for the “Ri” sacrifices include cattle, sheep, and Qiang people. Auxiliary sacrificial rites for the “Ri” sacrifices include bin (宾), you (酚), sui (叙), you (侑), and others. The term “Ri” can also denote the location of these sacrifices, often appearing as the object of prepositions like yu (于) or zi (自). The verb preceding yu or zi is usually a motion verb, such as wang (往), ge (各), or ru (入). The preposition yu after ge (各) can be omitted, so geyuri (各于日) can be simplified to geri (各日), which does not signify sunset. The phrase rixi (日西) is absent from divination texts and should be interpreted as rixin (日凶), where “Ri” still indicates the location of the “Ri” sacrifices, and xin (凶) means “to approach”. “Ri” and its associated phrases can indicate the timing of sacrifices, appearing after the preposition yu or the modal adverb hui (惠) and may follow gou (遘), which denotes sacrificial rites. Between gou and “Ri” or its phrases, the preposition yu can be used or omitted.

Key words: oracle bone inscriptions; the Shang Dynasty; Ri (日) sacrifices

[责任编辑/小珂]